

٤١٩
حاشية على المتن ، للجرجاني ، علي بن محمد
... ٥٨١٦ . كتبت بالقرن الثاني عشر الهجري
تقديراً .

٢٢٢ ق ٢٣ س ٥٨٢١٥ ر ١٥ س
نسخة حسنة ، خطها مغربي ، طبع .

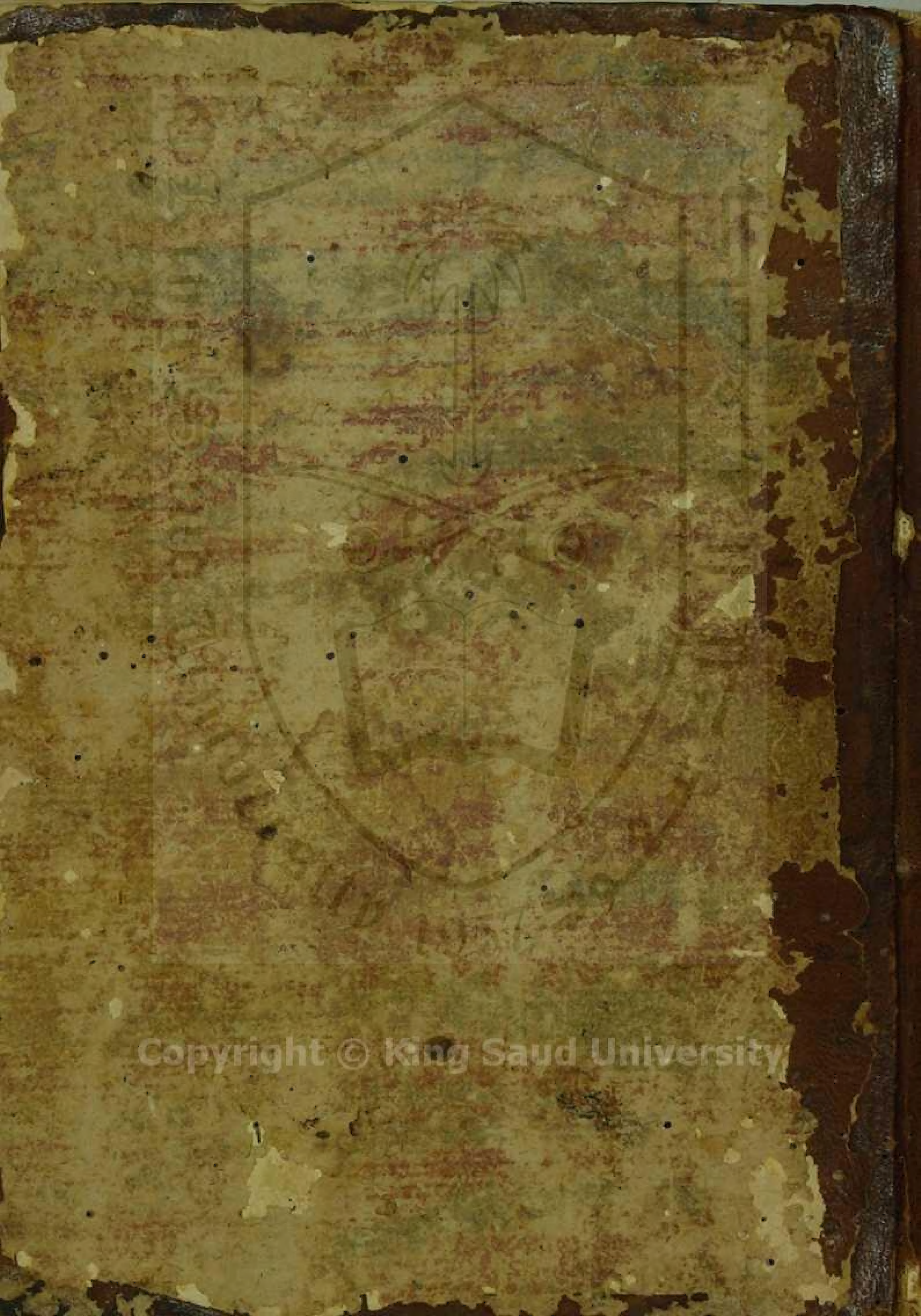
٥٨٢٥
الاعلام ٢:٥ مصحح المطبوعات ١: ٢٢٩

١ - البلاغة العربية ١ - المؤلف

٢١١٤٠
ب - تاريخ النسخ ح - حاشية السيد علي
المتن

٥٨٧٥





Copyright © King Saud University

حاشية المسير في الاستدلال
 حاشية المسير في الاستدلال

حاشية العلماء في السبيل الشريف
 عامه والعلامة السادة
 رحمهم الله وبقائه

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"
 ١٤٢٥ هـ ١٩٠٤ م
 حاشية على السبيل الشريف
 تاريخ النسخ: زبدة في حاشية السبيل الشريف
 اسم الناشر: دار الفقه
 عدد الأوراق: ١٢٢
 ملاحظات: ---

بالتشبيه
لنفسه في الخبر الجسيم
وكانت على نبيها وموانعها وادبها وكبرها

فرد وبذلك يظهر ان ما ذهب اليه من ان اللام في الخبر له تنقيح
الجنس دون الاستغنى ان الخبر **فرد** ان اختصاص الجنس المحرر بالاسم
يستلزم اختصاص جميع المحاور به كما ان ذلك يقتضي ان لو ثبت في ذم
الخبر غير، يقع لكان جنسه فلا بد ان يكون في الجنس اختصاصه والمقرر
خلاصه **صاحب** الكتاب حيث صرح بامتناع اختصاص الجنس المحرر بالاسم
مفهومه بالاختصاص المحرر كما ان ذلك يقتضي ومنه ان يمنع الاستغنى ان
بناء على منعه ان اجعل **العبارة** غير معيضة مخلوقة له تقع فلا يكون
جميع المحاور واجبة اليه **فلن** جعل المحاور بالاسم مختصة به
تقع بقوله من، انما علة التسمية عندهم في الاحتياج الى كيفية يذهب
اليه مع تلبس من منعه **فلن** وهو لا يمنع ان يكون العبارة وانما
على اسم الجنس **الجنس** انما يستلزم المحرر من انه يقع في هذا الوجه يمكن
جعل ذلك المحرر اجعل اليه ايضا شرط ان لا يكون المعنى انه في سورة
التغابن من انما ان لا يكون يتفرع بها على اختصاص الملك والمحور بالاسم
ثم قال **او** بما هو غير، بل غرضه ان يبين انما هو **فلن**
لعله اختار الجنس وجعله في استخدام الحكماء في مقام اخر او اذ رعا
من يبعد بل اختصاص الجنس على هذا الوجه لا يكون مستلزم للاختصاص
جميع **او** **فلن** يمكن اختياره **او** مستلزم ان ايضا بناء على تنزيل

مفسر

ما عدا المحاور، تقع مثل ان يعرف انما لا يعتبر المحاور غير، بل انما هو
ملازم في اختصاص الجنس **او** استغنى في انما انما لا يعتبر في
فلا بد ان يكون **او** انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
جنس ومنه ان محصورا في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
صاحب الكتاب وزعمه وانما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
منه ذلك اما ان يعم من قوله **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
ومن منعه فلا بد ان يقع معنى من، العبارة ان كذا من الناس يتصرف في
او استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
جميع المحاور بخلافه انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
يعني انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
سبيل حيث قد اوردنا على اختصاص المحرر به في هذا القول
او اختصاص المحاور على تقريبي الجنس **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
احر ما ينبغي **او** ان يعم من قوله انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
الجنس بان المحرر **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
ان اللام تقع في موضعها فلو كان ذلك على ما ذكرنا على ما ذكرنا على ما ذكرنا
فمنه انما لا يعتبر في الجنس **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
اليه من حيث انه في جميع امهات، بمعونة الفريز وكذا التفرع في يكون
انما لا يعتبر في الجنس **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في
ان العلامة جعل المحرر على الجنس **او** استغنى في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في انما لا يعتبر في

في فتح جيب من ولد شقي يع الجنب من ولد من في الفخام (الاجل) ولم يتغير (ن)
الانضمام الاستغنى (اف) بعد اصلا من على اف انتم في معنى الجنب الجنب من حيث هو
ويؤيد انهم يغلبون انما على اختصاص الجنب بصيغة الجمع والسبب
في اختيار الجنب ان دلالة اللفظ على الجنس وعلى اختصاصه بالند سبحانه
لا ينجس به الى الاستعانة بالمفرد مع ان اختصاص الجنب بفتح مفعول
اختصاص جميع (ا) في اد و يؤيد مراد بلا حاجة مع انما في تاديد ما هو
المفرد ما يحتمل انتفاء الجنب من غير تغلب وتغير قبله الى ان يولد في الجنس
معنى زائد يستعان فيه باللفظين والاصول **قلنا قلت** اذا استغنى
بما صار اختصاصا اجمالا الجنب من عابه واذا التغير في كذا فهو على الكلام
يكون مع مضافا (ا) والاولى على اختيار التثنية **قلت** اختصاصا
مقتل زمان بل كان المقصود اختصاص الجنب بالام كذا مع وان كان اختصاص
الاولى او بعد جعل اختصاص الجنب بالعلية وسلو لم يفته الى بعد ان
من من اللفظة **مسألة** وافعل التثنية بالاولى ان كوند الجنب مبنى
على اند التثنية والى التثنية في الاستعمال الاسمي في اعداد وعشر
خلاف في ان الاستغنى (اف) فيه عليه ان التثنية والى اجمع من اسم الجنس مع ب
باللام في افعالات الخطابية والتثنية في استعماله معناه انما هو الاستغنى (اف)
سواء كان مصورا او غير، واللفظ الخطابي المختص للمبالغة اذ لا يدل (ا) على
تثنية على الاستغنى (اف) والى معنى يكون تاولي بالاستغنى (اف) في الجنب مفعول
تخصيص بالند سبحانه وفي تنية الاستغنى (اف) كذا على علم واما قوله او على ان
اللام لا تغير معنى التثنية في الاسم اذ لا على اعداد بل لا يكون ثنية
استغنى (اف) بل اراد به انه لا يكون ثنية استغنى (اف) مع مفعول اللام او مفعول نفس
الاسم بل الكلام في صحة نفي المعنى لا كنهه كالتثنية به وحده اختيار وجعل
الجنب مفعولا لافعال الجنب و (ا) استغنى (اف) وان اراد اند الاستغنى (اف) معناه

اصلا

اصلا بط اند غير لازم في اذكر كيف ولو لم يرد لم يتصور (ا) استغنى (اف)
مع افعالي التحليل بل على الجنس في موضع من قول (ا) استغنى (اف) وبهذا اند الكون من ان
يغير **قوله** ونعم الوكيل على ما على جملة وهو صبيح الخ استصعب النشر
نفي العطف والى غير كذا اختيارا واما اند معصوف على مجموع جملة وهو
جميع كذا اند غرضه المعصوف مبتدأ في تنية في كذا وبقا الى وهو مفعول
الوكيل ومعناه (ح) على ما هو المشهور وسبب انفس اند الخ وهو مفعول في مشا ف
ونعم الوكيل يكون في جملة التسمية فيه من غلو فيه في جملة فعلية انتفاضية
والاستثنية في صحة حكمها على الجملة (ا) التسمية في التثنية في التثنية
تأنيلا اند معصوف على صبيح واللفظة الى تفضيله معنى يحسنه ويكفي
باز الجمل التثنية بما جعل من (ا) اعماب وافتحة في موضع المعينات ويجوز حكمها
على المبدات وعكسه ويجوز ان (ح) في التثنية تنية لما في قوله فعل اند
يتمش في كلمة فند اسم المسيح يحسن ان مريم وصيها في الدنيا والى (ا) ومن
المعنى في يعلم الناس في المنزلة والى وصيها ومن المعنى في يعلم احدا في كلمة
لما هم به في التثنية وفرد عطف بعضهم على بعض وعمل في التثنية التي
صيغة الجعل تثنية على تنية في مفعول اند الى الجملة الفعلية اند على
اعمال الاعمال مبالغة فييد واما قوله كذا في التثنية من عطف (ا) انتفاء
على اختيار ويجوز ان ذلك جائز في الجمل التثنية بما جعل من (ا) اعماب في عطف
العلامات في تعيين سرقة نوح ومثله بقوله في (ا) زير نوح في الصلاة وصل
في المصير وكذا في جملة فاطمة على صوار في قوله فعل وفاعل حسينا اند في
الوكيل في اند الروا من الكتابة لا في الحكمي اذ فالوا حسينا اند وفالوا نعم
الوكيل ويغير من الجواز مختص بالجملة التثنية بعد القول اند لا يثبت من اند
مسئلة في محسن قوله زير ابو عالم وما امينغ وعمر ابو بخير والجود
وسيد عليل في باب العطف والروا ترسم الشرا في اختلاف الجمل اختيارا وانتفاء

انا البصاحة وابدلاغة لما كانتا غايه للعالمين ولما تقرم بحسب الزماني
 وتفصيلها بوجوه زياده بصيغ في الشئ ومع فصلها في الحرفه واما
 السلك في ما اذا في مما في الرقايم الغايه في الرجوع وان الشئ ومع ايقرب
 على مع فتيلا معصه بل يكعبه الاجمال المستعلا من كلامه في مفرقه كتابه
فرد يوصف بها الكلام الجيد والكلام والى اذ به الكلام بهذا المعنى
 مفصلا من باب الخلاف الخاص على الكلام ومفاد بلده بالجمع وفيه نزلت
 من ذلك على ان اعتقاد من المعنى غير الخلاف ما يعقل المعنى وما يعقل
 المشتق والمجروح وما يعقل الجملة والفراوان الكلام محمول على صفيته وان
 الجيد يشهد واسلم الى كماله فيست بسلام بل كل كان ذلك المعنى
 فترتفع على كماله كنه في ايمان وانصاب اليه ولما يوصف بهما تداوي
 الكلام بل ضعف التلايم والتعفير ايضا يحتلج في تعميم المعنى في
 اخر وتجيز بر واما **فرد** وفرد يتصلح في تعميم البصاحه بالخلوص مما
 لكونه لازما للاحكامه المتشابه في كل ما نقل عنه بان الخلوص ازم
 غير محمول كون البصاحه وجودية والخلوص غير مفاد بل به ان البصاحه
 معي الخلوص وان مع ان البصيح معي الخالص والحد استغنى وبه الجملة
 لفصل الجمل الغه واما على كونها تعبير الخلوص **فرد** او تخفيف الكلام
 ان تصادف في المشتقات كالتأطير والضايف مثلا لا يستلزم قطعه في
 ماخر بها كالتطير والتفرد الا ان يكون احدهما بمنزلة الجنس لكلاهما في
 والماشي في ان يدعي المشي حركه مخصوصه وماخر بصركه ليس كذلك بل في
وبه بحث اما اذا كان من التوجيه يقتضيه علم حقه
 تعميم البصاحه بالخلوص لا امتناع في التعيين بل ليس محمول عليه
 لما هو مشهور في السمنه الغرم وعري في علمه وفصل الجمل الغه لما
 لا يلتفت اليه في انتعيلات واما تدايلا في كون البصاحه وجودية

افولہ

مطابق

افغور

والخلفاء

والخلوص عو مبالا يستلزم ان لا يكون الخلوص محمولا عليها بحواز صرف
العميلات على الوجهيات كما هو ذلك ايضا فلا هو ادعى ان حرف
العصاة صفة وهو بدية مخبر بل هو لها عن مع عبادة عن الخلوص
المذكور انصب بل المعنى المفعول به حيث يقال مع الذين اذا اخبر غوثه
وذهب بياؤه، ومع (لا يحتمل) ان لا يكون لاساقف وخلصت لغته من اللكنة
باز قلت انما جعل العصاة وجودية والخلوص على مبالا
لما بنا على ما ذكرنا من ان العصاة عن مع تغاير كون اللبس كجاري
على الغويين الخ ولا شك انه يقع مع وجوده واز الخلوص خارج عن محمول
عليه **قلت** ولما يمنع كون العصاة عفيفة عن مع في الجاز
على فرائض كلامهم وكثرة الاستعمال على المستعملين جعل ذلك
من علامات العصاة الرجعة الى اللبس فلا المصير في عبارة كون الكلمة
بصحة ان يكون استعمال العرب المحشوف يعي بينهم بما كنز او اكثر من
استعمالهم بل معناها **قوله** بل العصاة الكائنة في المعبد اشارة الى
ان الظرفا عنه في المعبد صفة العصاة بفقر كما مله استعماله ما ذكرنا
واذ كان المعجزة تقري، فعلا او اسماء في او غير اطلاق في ذلك لربما
جانب المعنى اذا لا يجوز ان يكون في غير الاعمال للعصاة لكونها ليست
بمعنى المصير بل لا ينبغي ولا يحسن جعله حال لبيان على هو ان انقط بلام
المبتدأ على تداويل التي لا المقصود تقيس مطاعة المعبد لا العصاة
حال كونها في المعبد واز كان المضاف واحدا فسر على غير افتاء من ان اليب
والحج بها في التامع واز اصرحت في زيادة تقري في المعبد وهو
ذكر بعض الادباء ان نحو الغضة والنبذ والحريث وانحى يجوز انما المعاني
خاصة وان لم يرد بها معنى مصدري كقولنا نفع وملا ان لا يند الخضم - اذ
تصروا الحباب وهو ان لا يند ضيف الى افعي اذ خال عليه او انما هو اذ

حدیث

اندر ووازانى به المراقب بليغاً بلغة مجموع ما ذكر في تدبيره تعالى
 يعلم انحاء تدبيره المصنوع من واني لانا قنلنا زهير ما اعني انهم يعرفون
 ما اراد به **قوله** وحيثما كان من عند الله من انواره فتنبيهات السبعاء ويجوز ان
 على وجهها **اعني** من علمه ما نزل من انواره من انوار المعنى اذا اراد
 بالاعتقادات والاحكام انوارها بل هو الحق وانما السداد فيه اذا
 اراد به اختصاصها المعينة الواردة في انوارها السداد، وقد بعضهم المراء
 بان انوارها تعني بها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 بل يلزم لا ترفع مع بقية السداد المتكلم في مع بقية السداد المتكلم في مع
 عكس بل هو دور **قوله** بان السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 مبلو في انوارها في تعني بها السداد المتكلم **قوله** ثم لا وضع في تعني بها السداد
 الخ انما كان او لم لا يستغنى به عن القربة الخفية على اعتبار الحقيقة اذا فر
 من وجه بل هو انفسه بخلاف تعني بها السداد في انوارها السداد في انوارها
 لا يشك ان الذي اراد به تعني بها السداد في انوارها السداد في انوارها
 في تعني بها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 الوصف الكلام صفة البناء على ان فوننا متكلم صادق معناه صادق كلامه
 او مرفوعاً على ما هو صفة الكلام بناء على ان معناه كونه المتكلم بحيث يكون
 كلامه صادقاً ما بالذات والذات **قوله** اما لا وهو ان الصرف والتركيب
 وان انوارها انتم يعني بها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
قوله ثم لم يسم الاخبار لا يتلوا بل انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 داخل في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 الكلام وصرفه وتفسيره في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 المتكلم بل انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 محروم وحيث ان انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها

المترقب

المتوقف على صرف الكلام والاعكس بل هو دور **قوله** ليدرك انوارها السداد في انوارها
 انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 لا يبعد انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 كزير لا كما في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 صرف فوننا وصوره في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 حاصل في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 يشع انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 وموضوعه انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 الحصول والتحقق ووجوده بالانوار في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 الحصول والتحقق ووجوده بالانوار في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 ضارفة انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 لا يستلزم صرف السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 فطعننا انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 حصول انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 ما بصلته **قوله** في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 المراد بل انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
 مرفوعة الى انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها
قوله وحيث انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها السداد في انوارها

لغيره

مستفيض

وغير لازم مع ذلك انه قد تعلم بجرا **قوله** ليس المراد بل ان العلم بمقتضى الاعتقاد
الاجزاء من المصنفات بل اصول صورة هذا العلم في ذاته اراء حصول صورته
مختلفة سواء كان معتقدا له جازما او غير جازم او لم يكن معتقدا له اصله
يقتضيه او جميع ما ذكر من احوال المتكلم ومقتضى ان حصول العلم على هذا الوجه
لا يقتضيه غير ذلك ولا يصح فيه علم ولا يقبل ان المتكلم ابداد الخاضع فيكون علمه بل
الخلاف العلم اذ يرتبه هذا فعلا لا اعتقاده مطلقا وتعميمه علمه يقتضيه لغة
واذا افلحنا ابداد المتكلم العلم واستبعاد الخاضع او علمه به به حصول صورة العلم
في ذاته من الخاضع بل اعتقاده العلم وكما هو ان ذلك لا يحصل له من الخاضع نفسه الا اذا
اعتقد ان المتكلم معتقدا العلم ومصرف به وذلك مقتضى كون ذلك كاجد ممكن
ان كلما ابداد العلم ابداد اعتقاده به **قوله** وفريق العلم بهما من لثة الجاهل
من الجاهل بسبب مفهومه بنشأ وتلاذذ اشبهت نفس يال العلم من لثة الجاهل انزعت
فيلقى اليه الجملة في حدة غير التاكيد وانتزاع قس يلد من لثة السبيل فيلغى
اليه مكررة تذكيرا ما استحسنه فذو انتزاع تتم بلبه من لثة المتكلم فيكون تذكيرا
بحسب التلاوة والتكرار ان المراد حصوله الكما هو به به السبيل وسببه انتزاع
في نفس يال غير المتكلم من لثة المتكلم واما التلاوة فيعلم بالاعتقاده من الخاضع كاستناده
قوله يبلغي اليه العلم وان كان علمه بالاجابة لانه حصل بعلايه تذكيرا كانه علم
الحرية التكرار من الجملة الخيرية والافقير يلقى الخاضع فيعلم لازم الجاهلية اذ العلم
يجب على موجب العلم لما اذا فهم منه اكثر تخاييل اعضاء العلم عن الخلفه فان موجب
ذلك العلم ثم لا اعضاء وتلاذذ به **قوله** وماريت اذ ريت واكثر اليه رسي
اي مارييت حفيظة اذ ريت صورة كذا اشرافك الى مارييت كذا جلت كقول النبي
وفيل مارييت تذاثر اذا ريت كسبه ويسر فيشبه بجريته به جميع الاجمال
عن مارييت يفتو بل الشبب وعمره كفته على فوافق بئكم **قوله** واذا كان خالي
المراد ان المراد بالخاضع في نفسه من ان تصريفه بالنسبة الحكيمة بهما بين

على

طريق الجملة الخيرية وعرض تصور قديك النسبة وبالمعنى من تصور النسبة
الحكيمة فلم مصرف في من وفريقه او وفريقه وبالمعنى من مصرف الجاهلية من
الجملة الملقاة اليه وانما الخاضع الخاضع به بغيره انتزاعا لانه اما ان يكون خاضعا
عن ان تصريفه بالنسبة ومن تصور ربه معا فهو الحكيمة بخاضع الزمير واما ان يكون
خاضعا عن ان تصريفه بهما وان تصور ربه معا فهو المنزلة والسبيل وكما ان علمه
محال واما ان لا يكون خاضعا عن من من ربه واما ان يكون مصرفا بل يبلغي مفهومه
ما ان ربه بهما المتكلم ومصرفه بغيره بعد العلم ثم العلم بالعلم كما يلقى اليه الجملة
الاخيرة (اذا ارجى الكلام على خلاف مقتضى الكلام وبين من لثة الجاهل
والخاضع الى الخاضع بما ارجى على مقتضى الكلام في الخلو والتمدد وان كان اعتبار
بغيره اذ هو الى الخاضع واما ان التلاوة في الوجه المتكورة بالفتور في مبادي
العلم اعني العلم كذا هو واما بالفتور في لانه قد يمكن اعتبار الخلو ويجري الجملة
عن التكرار كذا ان الخاضع اذ كان خاضعا للزمن عن قيام زير بغيره الذي يرفد به
في حدة غير التاكيد في لانه اذا خاضع للزمن عن علمه بغيره قد يقول انه زير فيام بلبه
تاكيد واما بالاعتقاد والتكرار وان كان ربه الوجه المتكورة بلبه في العلم لازم احتياجه
ثم ان تذكر ثبوت العلم له فيقول اليه علمه واما العلم بغيره فيجب علمه
به مبادي بغيره الجملة الاخرى ولو فلت ان زير فيام وانه لغيره في التاكيد بحسب
الكلام راجعا الى ثبوت فيلعبه بالثبوت علمه في لانه اذا اريد بعلم علمه
هصول صورة في ذاته فيعلم بغيره الخاضع الى الخاضع في تصور مقتضى التلاوة
وان كان ربه ما انت واذا فلت بحسب الكلام في السبيل من انه قد يكرر الخاضع في لانه ان
الخاضع بئكم لكون المتكلم علمه به معتقدا لانه كما تقول انك تعلم كذا ما قد تذكيره
يد العلم انما هو في عن صرف ورغبة ووجود الخاضع ثم الكلام انك اذا التفتت على
ما من الخاضع عن علمه بغيره مثل ذلك وتلاذذ به واما ان كان ربه ثبوت
علمه به مقصودا العلم وطا ثبوت الخاضع من مقتضى لانه ذلك المقصود

۳۰
واتان

بسم

[illegible]

والضيق كما انك ام حمار وغرورته رجلا ونعم رجلا وبدا مفاضة ربه ورجل واضيق
 ما ونعمه الضيق ثم انك اذ لم يمسسوا ضيقا من المصير اليه فكم ولو فلف ربه رجل
 كريم واضيقه ارب شاة سود او سفلتة لم يكن كان الضيق مع ملة لا صومعة الى
 فكم مة مختصة بصعوبة والدة فلما اشتدرة وضعته في حجره عن الحزن ان المعينة
 عن الخد كسب غرور لك جاءه في رجل نفعه ورجل سواضه لان رجلا لم يوضع
 لدا شدة او مختصر وكذا في حجره عن الحزن لفت رجلا العمد المتكلم بعينه
 ان يصر مية اشتدرة لا وضعها ولا استعملها في اوجها في الحزن الاعلام حال
 اشترى المدايشة والكل واحضر منها الى مختصره بحسب التوضع وبدرض فيه اشترى
 العديرة التي كانت مختصة في الحزن وكذا المع باللام العديرة اذا كان المعصوم
 نكته مختصة لاند اشترى به الحزن **فقد** ما مختصر من كذا مذكور في
 على غيره انه لا حاجة بنا الى تعجيزه والباله والما المعصوم الشبهة على ما ذكر
 تلك العبارة وكيفية تفرق الشريعة وان يجب على الزنا في هذا الموضع
 من ابد لكان انسب بالاختصار في ام الجمع والنداء في هذا الموضع من قبل الزنا
فقد بل من ان احرم البه واحسن بخصه في صورة الخطاب بحسب احكام
 في صورة الخطاب مع البه لغة في هذه المصنوعة كما فيك اصفى نكاحا وهو من يصح
 ان يخاص وبطريقه بذكر تشبيه المومنة ونسبها لسوء معاملة **فقد**
 ومومنة وضع تشبه مع جميع مختصة في حجره من الاشياء الاعلام بالخصومة
 والاحتياط في موضوعات لما تعبته مع جميع اختصاصات الزنا في الاستئذان بعد اتمام
 الكد فكم في ايام اذ اختار صبية بلان علميته في نكاحه في ليرة ورة لا صكرك والعقود
 تعيد الاعلام الخفيفة له **فقد** ابتداء او واحتر زينة عن احضاره ثانيا
 بل اضيق الغلاب انك تدان المع ما بلان العمد انما رضى كالشخص الغلاب في الاضيق
 ثانيا فنحن في كل ضيقه نقرم انزل تخفيفا ونقرم ايجز به من الغير كما اشير
 البه به من ملاء وانا في الحزن زهدا الغير عنه ايضا ولا يستلزم احد الى ملاء

للمع

كما يعلم ومنهم من زعم ان قوله ابتداء احتم ان يكون من وجه العلم المشتمل وانما يقتض
 احضار المستلزم بعينه في بعض السامع بعد الاضيق الى لا كذا يقتضيه احتواء
 اليه بحسب وضعه وانما بحسب كراهة من وضعه يقتضيه احضار بعينه بعينه
 وانما بحسب ما بعد بلان بلان فيقول انما يقتضيه بغيره لا يقتضيه عند اصلاح المشرك
وبه بحث لما في الاضطرار المذكر ان يكون في ان يكون في نفسه
 والاعلم المشتمل يقتضيه احضار بعينه لا بعينه بغيره في نفسه بعينه اياه
 وايضا الاضطرار جعل المتكلم وما يند اياه المستلزم على وما زعمه يقتضيه
 جعله بعلة العلم لا احضار العلم المستلزم بعينه في بعض السامع ابتداء
 وبه بعد قوله باسم مختصر **فقد** بحيث لا يخلو على غيره اراد انه مختصر بحسب
 وضعه واحضر فلا يخلو على غيره بحسب ذلك التوضع فيشترط الاعلام المشتمل **فقد**
 فلما بعد التسليم انما في بعض الاشياء او الاضطرار ان الاسم المختصر مختصر
 العلم فيكون الغير لا يغير بغيره لا ولا يغيره من المانع انما في ملاء اخرى
 بالغير لا يغير لا ولا يغير اسم مختصر وغير علم اخر انما رجم به لا ولا يغيره في
 الشجيرة الغلاب كما ذكره وحسب تشبه فيهما مختصر بغيره من الغير لا يغير جميع
 ما يغيره الغير ان بلا حاجة **ويمكن ان يتكلم** لم يزل المختصر اذا الخ
 في مختصره ان العهد مختص به انكاد ولا يحضر بعينه في الخفيفة بغيره احضر
 الغير لا ولا يغيره **وهم** ثانيا بلان المصنوعة من الغير في الخفيف مع
 العلمية والاحتياط ان لا يعلما ان المصنوعة من ميرة التي يعلما في علمية
 والاحتياط ان لا يعلما بلان ان يقع في ميرة الضريبة وانما يعلما في ميرة
 الاحتياط ان لا يعلما في ميرة ان لا يعلما في ميرة ان لا يعلما في ميرة
 يغيره في ميرة كما يعلما في ميرة **فقد** وبه في التوبة وانما يغيره في ميرة
 في ميرة ابتداء بلان في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة
 من لعل ابتداء بلان في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة في ميرة

المحمود

المسرح

حق نفس

وَقِيلَ الْحَقُّ وَالْحَقُّ الْحَقُّ
طَسْتَنِي اِمِ الْهَوِيلِ الْهَوِيلِ

كله بما جعله بعضهم وعلموا الوجه لا يكون توقيع عدم التفرع
 به لعدم انقوع اذا علم انه لا يربط الكلا لا يكون توقيع ان يفعل الى العمل
 المنسوبة الى الكل يصير عنهم بل عن بعضهم انما ينسب الى كلهم كما ذكر في
 بالظاهر ان في الكلام في مجازا انما هي و لا يكون اقتضاها بكل واحد معا
 تقولهم مع المجرز تحت بانك اذا انفتحت جاز في انقوع كلهم بلهم عند الاحاطة
 والضموم و احاد انقوع فطعا ولا يلزم من ذلك احاطة النسبة وتسموها
 تلك الاحاد الا ان في ذلك كل انقوع فطعا ذلك بغير شمول الاحاد ومع
 ذلك يحتمل ان يكون الفعل المنسوبة الى جميع الاحاد صادرا عن بعضهم والكل
 ان النسبة الفعل الواحد من البعض الى الكل وجهه اخرى ومواز يقال في قوله
 بينهم ومع يكون المجرز لغويا اما في الحقيقة التي كسبية واما في العمل
 وانما كيد بكل لا يربح مع مع المجرز ايضا فطعا **قوله** والاحاد لا يجمعون
 كما كون مجموعهم من ملة واحد على ما ترون في ذلك في الحقيقة الحقيقية اصول
 العبادات باقية اجماع في الملة لا لانه على انهم عزاء في قولهم فاجتمعوا به
 زملا واحد كان فيل سحر والكلهم مجتمعين في ذلك زيادة في تجميع وتعيين
 لا يلزم كان الجمع النقيض اذا اجمعوا على امتثال الامر به في زملا واحد
 لم يخلب اصل منهم عزاء في الزمان كان مخالفة الفعل عن اخوة اذ جاء الامر
واعترض عليه بوجهين احدهما انه يقتضيه وقوعه في الجموع والى
 مع كونهم موعدا ومع مية و اخرى ما اقتضوا البعد الشر ومواز اجمعون في التاكيد
 بمعنى كل واحد لم يربح مع المجرز اجتماع في الزمان فطعا وخراما مع جمعا معه
والجواب عن الاول ان قوله كان فيل سحر والكلهم مجتمعين
 بيان لما هو المعنى لا توجيه للاعلى وعن الثاني انه وان كان المعنى كل
 الا ان له اصل اشتقاق في كل اجتماع بلا يربح ان يلا هذه في كل
 تلاه المعاني الاصلية في الكفا لخاصة **قوله** ومع ما من تحت ومواز ذلك

تري

علم

عدم التفرع المأمور به في توضيح ولا ميمون فيل جميع الجوز من المايع
 اذا اريد به الجوز ما يتناول العقل واللغوي واما اذا خص به الجوز العقلي كما
 يشع به كذا في المسئلة في حيث قال واما الحالك انتة تقتضيه تو كيد
 مع ان الكلا في وان لا يكون فيك المسألة مع في حكمه ذلك تجوز او شير اساو
 فسيما فلا يربح من التفرع لعدم التفرع بل انه تجوز لغوي في تير رجح في التفرع
 ان يكون على هذا التفرع **قوله** بل لا يربح من التفرع ان يكون الحيا و اخر منهما
 و لا يستلزم اليها الما وقع سبوا يمكن ان يقال مع ما من احاد ان يربح بكل مع
 توقيع ان الجميع كان من البعض و لا يستلزم الى الكل الما وقع سبوا **قوله** ولا يلزم
 كون الثاني او في الجوز ان يحصل لا يصلح من اجتماعها لما اذا في حق كسبية زير
 مقتضى كسبية في سحر واهم في ثلثين في كل واحد لا يربح فاذ لا تتبع الاسم الكسبية
 عطف بيلز بها اجاد ايضا لها وان كانت الكسبية او مع من الاسم حال الاسم لا و
 وكذا لا يلزم ان يكون الثاني اشتمل من الاول فباز في هذا اشتمل بكسبية التي منى
 اشتمل به بلا صمد مع كون الكسبية مقتضى كذا و لا الاسم جعل الاسم عطف بيلز
 لها او صمد مع ان التفرع اشتمل **قوله** واز كان لا يربح فطعا بل وند ذلك
 كان كذا الاسم علم لهم بخصوصهم فليس فطعا لا يربح مع حق فطحا في ما بعد
 الر عطف بيلز **قوله** از يربح امه في الدعوة في يربح ان عطف اليها فطحا
 مع امه في الدعوة فمما لازمة لهم حيث لا مجال ان يتوقع كونها في صوت غيب في
 وذلك انه لو قدر امتثاله اما من جهة التفرع الى الاسم سبوا و يربح في واما
 من جهة الاصل في اسمهم على غيب مع احتساب كسبية اربح مع في التفرع و اربح من التفرع
 والعناء فمما و ذلك فيل الاول و لا يربح في ذلك التفرع بعطف اليها في
 بعطف اليها فطحا لربح الا يربح التفرع في اشتباه بالمقصود و جعلها
 لدعوى شايبة توقيع غيب في ذلك صارت الدعوة فيهم امرا محققا لا شايبة في
 يوجد من الوجوه **قوله** لا يلزم ان يكون اشتمل فطحا مع ما لا يجب

٢٨

الجنس يقع من انفسه من سلبه الخ بغير مرتبة ذلك الجنس والستفاد
 ان يسمى بدفع الجنس كله مجموعا عمدا، فلهذا يعرف التلخيص في
 انفسه من حيث تفرقه الى اقسامه كانه الجنس كله في اقسامه
 من قول اللغويين ان كل واحد في اقسامه **قوله** ونحو ذلك يقولون
 بل الجنس المعنى في اقسامه من سلبه لا يتطابق به مع واما طريفة فوله
 وواحد من المعنى في اقسامه من سلبه لا يتطابق به مع واما طريفة فوله
 الجنس كانه لو لم يكن في اقسامه من سلبه لا يتطابق به مع واما طريفة فوله
 في اقسامه من سلبه لا يتطابق به مع واما طريفة فوله
 واما تانيا فلان صاحب التلخيص انما جعل في معنى التلخيص واما طريفة فوله
 لا معنى لبعض اقسامه او لا بد من بعضه فوله لا يعرفون ذلك الحقيقة
 في الجنس ابيه على الجنس كما نرى في ذلك التلخيص بل فصر به معنى
 داخل في معنى اقسامه او لا بد من بعضه فوله لا يعرفون ذلك الحقيقة
 وتانيا فلان معنى التلخيص انما هو المعنى في اقسامه واما طريفة فوله
 البعض **والجواب** ان التلخيص كما هو لا يفعله بل قد دل عليه عبارة
 الكتاب في بعض اقسامه حيث قال يعرف ما يقصر في اقسامه فلهذا ومعنى
 التلخيص في المعطوف اما ان كان في اقسامه ان التلخيص لم يندرس التلخيص
 انهم معطوفون في اقسامه او كما انهم في اقسامه ان التلخيص لم يندرس التلخيص
 الجواب الاول في معنى التلخيص **قوله** ان التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك
 في الجنس البطل عليه بل يعرف على ان التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك
 الجنس على الجنس ابيه ولا نراهم فيه ذلك التلخيص وكذا في اقسامه او لا يعرفون ذلك
 فوله لا حقيقة له واما ذلك في معنى ان التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك
 كما اوهمه ذلك عبارة التلخيص حيث قال لا يعرفون ذلك الحقيقة
 بما تفقد من كلام التلخيص كما ان ذلك التلخيص لم يندرس التلخيص

المفرد

وما

الكل

المفرد ان الجنس انما هو ما يندرج تحت بعض جنس فان كان الجنس
 احد مع كل اقسامه ذلك الجنس وان ذلك الجنس لم يثبت له ذلك في
 الجنس على الجنس ابيه اما حقيقة واما لا بد من بعضه او لا بد من بعضه
 الجنس وتلخيصه وليس معنى التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 في الجنس ومعنى التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 على الجنس ابيه وكذا في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 فوله التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 متخرفة به فوله في معنى التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 العلامة بهم في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 فلا بد من بعضه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 وعرف ينسب ان يكون في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 بل في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 كما في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 يعرف ذلك في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 لا كما في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 الى معنى علمه ان كان ولم يعلم ان كان كما في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 عليه معنى التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 لصاحب الحق واما في معنى التلخيص في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 في ذلك بل لا كما في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة

ورام

في الجنس

وانما هو في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة
 في اقسامه او لا يعرفون ذلك الحقيقة

لان ذلك هو الغاية القصوى في كونه بطلا على ما يريد وكذا ان
 الحقيقة لا اسر كما في ذلك غاية ما يستحقه الحقائق لا اسر عليه وابلغ
 في اثبات شجاعتهم من جعله في ما من ايراد لا اسر كما في قوله في اسر
 ومن هو حقيقة الاسر فيه ايضا **فان قلت** في التخييل ان قوله
 هو انبطل الحكم ووزير الاسر وما انشبهه على ما كان معنى التوهم
 والتفريق وان يصور التوهم في خلافه، شيئا لم ي، ولم يعلمه ثم يخبر
 ما عليه فلا او يسمي شيئا، بل على ما كان من النصيب الموصوف من ان في
 يحس، كشيء على انك تقرر شيئا به وسميت ثم تغير عند يادري كقول
 اهو الذي اترعه لم يسمه، يحسك وفي غضب الراسي يغضب
 ومذاق تدمن ان اللام في انبطل الحكم في المعصون والاسر تتغير في الجنس
 بينه معنى التوهم والتفريق ما يتره الا جند اسر خصوص الاسر ليست
 امور امره من بل مقرة **قلت** انما اعني معنى التوهم والتفريق
 بناء على ان دعوى الاتحاد بين جنس زير ويضمير الاسر انما يتبين ذلك
 ان انصورت على ذلك الجنس ضرورة وتقلقه فتدلا لا وفرد قد تغري او لو كما
 ذلك لم يجر دعوى الاتحاد بل لم يفرم التوهم عليها فضلا عن ان يتلفها
 بل الغيور وذلك كان من المعنى عند اننا لم ابر انا انكلا والفيول
 واما قوله يسمي شيئا، بل على ما كان من النصيب الموصوف من ان في
 التوهم من يجر على يجر ما نحن بصرة، ايضا ومنه البيت فان الموصوف فيه
 كعموم مقدر كما صورة التوهم واجله يجر ما كان به من مروج العبرة
 وفيه من المستر ابيه كما المستر فليد اليه اخوة معرا الا ما انشبه به
 اننا سر او ابراد اليه لا يشتر كعب الاخرة المشهورة بها ويسر لك ان
 تزج ذلك في انبطل الحكم في الاسر والاعلى من بعد ان تلك البطلان
 ولكونه يحتاج الى التخييل **فان قلت** في ما ذكرناه من حقيقة

المعنى

المعنى انما في المعلى في ذكره معناه في اصله لا ما يريد ان يحصل
قلت ما يترد على هذا ان لا يترد على ان ما يترد في لاصفة
 وتوكيد الحكم دون الحق او تفعل كلمة معكم مبتدأ لا مفضل وامر
 المعنى (او) اعني العدم مع ذلك يعني ايضا هو المستر في
 المستر ابيه اياه اليه في دخل في المنقذ في اننا سر ان يترد على
 انهم معصون في الاخرة وان يترد في اننا سر في المعنى (او) ايضا
 وان ما ذكره من ان البطلان يغير الحكم بين العاين البطلان على ما بين
 ما يترد في هذا الموضع كان مستعرا جارا او يعرفه ان يقول كلمة
 مع في الاية على الوجهين مبتدأ لا مفضل، وليست بفعل بيها بل في
 مواضع اخرى **قوله** التفرم في بلقي تغير في فية التناهي وتغير في
 فية التناهي الضرب (او) تغير في معنوي وان في التناهي تغير في المعنى
 على فية من اظامه المعنوية واللبنية **قوله** انه المحكوم عليه واجر
 من تحفة قبل الحكم ان اريد بل الحكم وقوم النسبة او لا وفردا هو
 صيغ في تحقير المستر ابيه والمستر معاه ان يفرق في فية النسبة
 كما تفعل لا بعد تفعلها لا كما يلزم من ذلك ما هو المعلوم في
 تفرم المستر ابيه على المستر وان اريد بل الحكم المحكوم به فلا نسلم
 ان لا يترد من تحقير المحكوم عليه في ان يفرق قبل الحكم في معناه
 المحكوم عليه مع انزلات والمحكوم به مع الوصف كان لا ولا يترد
 قبل المحكوم به واما ان يترد على ذلك فلا من ان يترد في تحقير قبل
 الحكم تفرم في التفرم وان اريد تحقير قبله في الخارج فلا من ان
 فيه اذا كان من الموجودات الخارجية (او) ترتيب الاعداد
 تترد في المعاني بحسب ترتيب تلك المعاني في التفرم في الخارج
 فلا نسب في التفرم ان يغير التفرم في ان يترد **قوله** بل انما يترد

عليه الفعل المضارع في نفس هذا المضارع لا يستمر في سبيل التجرّد
 وانتقضى بحسب المخلوقات **وقوله** انما مبدء ان الزمان المستقبل
 مستمر في تجرّد شيئا فشيئا بنسب انما لا بد للفعل ان لا يعلم معنى
 متجرّد كما تجرّد بخلاف الماخض لا تطفأ له والحال له في زواله وما يزل
 على ان المضارع ان يرد بعد فعله لا يستمر ان ان السؤل بل يبعد عما
 انما يكون عن الاصل المستمر في اذ اقبل كغيره في الجواب نحو صحيح
 او سقيم كما يخوفنا في اول الامر اذا كان لا حراهما نوع استمر **قوله**
 واجب ايضا بان لا يرد بالتحقيق معناه الحق بل بالتحقيق بالزكر
 اي انما ان تخصيص الاقبات بالتحقيق انتقوت **قوله** لا كن في بيان كون
 انتقوت مع غير لزوجة التخصيص نوع فعلا وذلك لان التخصيص
 بالزكر ما صار ملة تطلت نوع المستمر اليه او اقل وبخلافه ما يقال في
 نوعه من ان النظم ليركز من غير انما احتمل ان يكون مستمرا في نوع
 بل انما ان النظم يخصر الاقبات بهم بعد فعله انتقوت وما في نوع
 تخصيص الاقبات بهم في هذا المعنى انما لا يخلو من ان تخصيص الاقبات
 من تقوى بالتقويم وازداد **قوله** **وطالب** استلهم فابل بالحق
 في هذا الاثر من المستغلات نحو وما انت علينا بعين من هذا هو
 الحق وذلك انتقوت من انما انتضى الحق في هذا ما في ان انتقوت من
 على ان المخاطب من اطباء في هذا الحق واخطاه في قوله في هذا المعنى
 ان من انتقوت من غير مد في الزكر فلا صواب في ذلك نعم في صوابه ورسالة
 مخاطبه ومما ان السبب مشتق في هذا **قوله** **وطالب** في المستغلات بل والحق امر
 انما ان معناه الجوامع الجسم والجبر ان والجبر في مثل امور في جنة
 غير معتبرة بل لا يقع الخطا فيها في مرر انهم في جنة بل في جنة ايها
قوله نحو ما انما قلت من انما اقل مع انما يقول في جنة انتقوت

حجوي

يعبر

يعبر في الحق عن المذكور وثبوت لغته انتقوت في هذا المثال ونحو
 هذا اقل في الفعل عن المذكور انما المستمر اليه وثبوت لغته
 لم يكن معبر بالتحصيل بل بالحق في الفعل بل بالتحصيل في جنة بدو **قوله**
 ان انما انما او مع في فعله وان يرد تخصيصه في ذلك التخصيص في مثل على
 الاقبات ونحو في ما يصح في الاقبات وهو ويجمع ضد انما في هذا القول
 انما سعت في هذا جنتك ورجا انتقوت من ذلك ما انما بعثت من
 ورجا يصح في هذا مع انما في هذا الاقبات وكما ان تقوى يعبر
 تخصيص الفعل بالاقبات لمدى ما في جنة الحق نسبت التخصيص في هذا
 انما في جنة وتلاو بل ان في الفعل مخصوص بالمستمر اليه في كل
 لم يعرف في هذا انما في هذا ما بعثت من انما في جنة اليه وبينه
قوله وكما ان كلام الصالح انما في استعمال اخر يعني الجمع بحسب
 وضع اللغة فان كل كلمة على انما في هذا المعنى انما هو الخطا مع
 ما يعرف في جنة وفي قوله وفي هذا معني على ان هذا اسم في معنى البرا
 في انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى
 المشتق من الزن وضع اللغوي بل زايده في هذا وان كل كلمة على انما في هذا المعنى
 اللغوي في هذا المعنى **قوله** لا يقال السبب الكل يستلزم السبب
 الحق في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى
 صلا فلا وهو مع في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى
 منجبة **قوله** ولا يرد من ثبوت الفعل مطلقا في البرج الذي في
 في انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى
 ان كان انما في جنة واقعة في شخص معين كزير مثلا في هذا المعنى
 رايته زيرا فيكون مثلا مزرا في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى
 واقعة في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى انما في هذا المعنى

الحسنه ومعنى الحينه (الح)

فمنها لهم أصلاً **فهم** أن جعل متعلفاً بفعل الكذب إيداءاً تخصيماً
لما كذب به من المصنف **باب** في وقوعه في تخصيص الكذب **قوله** وأخر العلامة
الحكم أن الشرع العلامة جعل **فعل** الضم في قوله بل إننا منتهى اعتبار الإجمال
لأنما يتبين من قول المذكيروا والمفرد جعل في قوله غير مشروب يتجوز
أو سوا أو نسباً في متعلفاً بقوله **فهم** ومعهما إذا جاز في **فهم** من غير أن يكون
يتجوز أو مضافاً ونسباً في الغلبة غير مرجع الضم وهو امتثال لأحكام
على التبع أو فاعله في قوله السورحة وقدره ضرباً من حال أنما سبغت
به ما جئت به **باب** اعتبار وسكت عن بيان سبغت به ما جئت به **قوله** لا يترا
كله زعم أنه يعلم بالمفاديسة إلى حال أنما سبغت به **باب** اعتبار أن لا يزوم
الحكماء الباعل كما ياردة وجود السبع في غير خاص وعكسه كان طامعاً
قوله لا يقال التفتيح المذليل كما أنوحيته بل انتهى إلى أو غير **باب** المحر
أنما يستبعد من تقويم التغير في ما جاز منه جاز **قوله** الكلام يستمر
بأن قابله توهم أن التخصيص في قول المصنف ثم لا سلم انتبها التخصيص
بمعنى المحر ويسمى كذلك بل لا يريد ما يقع في قوله التفتيح مبتدأ في الموضع
بعكز الانا فتقول المحاصلة الشرعية بل انتهى إلى أو غير **باب** تخصيص
المحل وقوله وقوعه مبتدأ برون تقديم التغير وهو المحطوب والسر
في أن الماد المحر بمواضعها صليرونه كما في **قوله** ثم انسخ استلهم
أنى إذا المحر شر كذا في إذا قيل شيء **باب** لا يخفى في أن لا يتبادر كونه شراً
بأنه صواب بل في قول لا في يتبادر منه أيضاً كونه خيراً بل لا يتبادر
وهذا مع أنه لا يكون ممدداً كان الممدد صرته الطلب غير تزايد ويجز
على ما يرد في **باب** المحاصلة مع صورته ونا يتبادر من قوله صبحه
التي في مبتدأ يتبادر فيه محاصلة مضاعف أن يجوز من يفيضه **باب** المحر
وهو المختص بل متبادر من ابتلاحة نعم لو اريد كونها شراً وخيراً **باب**

۹۵۲

في الجملة مجاز ذلك لا يقتل بها بحسب **قوله** امر بها المخرجة
 في انتقوى لوفد الامر بها ثبوت انتقوى لكان الضم لان المقارنة
 كذا في **قوله** لا تشتمل على **قوله** ولا ينبغي ما يبعد من انتقاس
 تعارض الفاعل في تعسب في توجيه الدعوى على يد المجانب للمعنى
 ان لا ينبغي ان يتميز الضم وصره لا يصح على الفاعل ثم انما اذا
 بعد المعنى لا يند نسب اختيار النصب كما ان تخصيص الفاعل بمولاه
 في العدة وتبهمه بالاختار فتختل له كما ان ثبوت انتقوى بمولاه
 المعلوم وعلم كما لا تختل باسناد الاصل الى الاصل والامر في الرابع
قوله وفاد المقابلة انتم عماري في اتيه عماري المستنصر
 الى انك لا تعرف المستنصر الى المستنصر كما ذكر **قوله** وليا في تقريره - كما
 المستنصر كذا لا نع لمقتل ونعيم الخ اعلم ان العدة مقلد في كل من
 اقتسم بها ثلثة المخاطب مبقا امثلك لا يخلو ولا يخل مثلك يعني بلدا
 لا يخل فليس في الكلام حق كذا في ذلك الحكم كانه مصر به بل في الحق
 عليه وليس فيه ايضا تعري في ذلك الاستساق لان الكلام موجد
 فخره بغيره لا يستغفارة وزاد ما تدار في غير ضاير جازب وان قصروا
 المخاطب بل لا يخل كذا في ذلك تعري في ما اضيف اليه قتل كما في نسبنا في
 المخاطب مما تدار اريد بلغة المتشاور في كل من واد جده مما تدار
 ومع البين التشايع وحكم اما ان يجعل نسبة المحكوم به له كناية
 عن نسبة الامر الى اضيف اليه ولا يخل الاول وهو البين التشايع كان
 مستغلا كما مسجل في كناية في الحكم وكان تقريره على المستنصر
 كما لا لزوم في كشف في القدر من هذا المعنى في كاه وليس في الكلام
 تعري في اصله لا بالمخاطب ولا في كاه وفي التلخ وهو ان ياد بلغة المتشاور
 كما في كل من كناية في النسبة لم يترك به تعري في نسبنا

الخ اقول انك وجبت بقية تعري في الجاه

في معنى

في معنى غير اريد بلغة مثل الجاه ولا يخل كذا في نسبنا في
 في المعنى ويبدو غير ومنه على ذلك في من الاستحالات على الوجه ان تدار
 في معنى **قوله** لا تخفف ما فرقة ضم لداره اذا اريد بلغة
 فتدار في معنى انسان في المخاطب مما تدار او غير مما تدار في كل من
 تعري في مصطلح في المخاطب سواء كان ذلك الاستحالات في معنى او
 فتدار في معنى وان عمل انتقوى في معنى المصطلح انما ان يكون في
 الكلام نوع خفاء كان مرجوحا في صورة التعيين كما يبعد من نسبة الكلام
 الى بياض وزاد في كل من عليه قوله كما في قوله فتدار لا يخل
 اذا لم يرد به معنى فطعا واما قوله في معنى وانما يخل التعيين كما
 كما يخل في كل من ان قوله في معنى ارادة في معنى المخاطب موجد للاستحالات
 على سبيل الكناية لا في تدار كما في بعضه وزعم انه كذا في معنى
 الاستحالات في كل من كناية وانما ان لا يخل في معنى ارادة التعري في
 بلو كذا في معنى في كل من الاصطاح او الكناية ومنه في معنى في
 على انسا في معنى في كل من تقري في كل من كذا في معنى في كل من
 انما كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 فتدار في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 الاستحالات في كل من كناية كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 له وكل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 بمثل ذلك اللهم الا في بعض المعنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 في كل من كناية وفي كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 في كل من كناية وكما انما تدار في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من كذا في معنى في كل من
 اليه المستنصر بكل الكلام ان الضم المستنصر في غيره راجع الى المستنصر

الاستحالات

في معنى

أو انفرقته من ذات السؤال او من متخففة في الآية وحذف اموالها وبقولهم
يسؤال الحق لا يكونها سؤال الا وهو الجواب وشروطها فيها جلد في بيان
تفهمها ويزيد ملاذ اسفلها بما جابوا به كقول السؤال ان في سؤال الفريضة محققا
وانما يعرف بل ان انظر السؤال والجواب بل السؤالية والجوابية مع
في الآية ومحققا في **مولد** والجواب ان حمل الكلام على جملة او على
جملة على جملتين كما فيه من ان زيادة تلك الى زيادة تشتمل على ذكر الاستثناء
وتقرينة ومطابقة الجواب للسؤال في كون كل منهما جملة اعمية ضم بها
جملة بعينية والنتيجة بينهما انهم يحذفون في جوابه ما اذا وضعت
بالحمل على جملتين او في ما مولد ان السوادع عند عزم الجملة
بعينية يصبح كالجواب الكلام في الجملة الباطنة على ما في الجملة الباطنة
المحملة **والجواب** ان يقال ان السؤال جملة اسمية
صورة وبعينية خفيفة ان قولك من فلع اصلا فلع زيرام ثم واد هذا
لا يغير له لا ان يغير فلع ام ثم واد هذا ولا لئلا ان الاستثناء بل العمل
اولا كونه متغيرا فيقع بدل الباطن ولما ازير الاختصار وضع كلمة في
عالة اعملا لا على تلك الروايات المبعوضة فعلا ومتخففة طعن في
الاستثناء ولما انقضى وجب تغريمها على العمل ببيان الجملة اعمية
في الصورة ثم وقد تقدم ما يرد على البراءة في الحقيقة مع بعينية فبينه
يلزم ان الجواب جملة بعينية على اصل السؤال بل المكايفة صالحة حقيقة
ولم يتطاع لئلا يتبينه الا ان اضع منه مانع لما في مولد تغريم من تخيير
من كلمات الم والجمع فلا انه يخير فيها بل ان فصل الاختصاص هو واجب
تغير به المحسن اليه واما مولد تغريم فلا من يحجب العكاز ومع رسم مثل
يحييها ومولد تغريم من خلق السموات والارض يقولون لم يخلق من العزير
العليه بضرورة على الاصل لا مانع فيها معك الا صغر المفضل واع عند

علائقہ

ما قيل في قول **فولده** سلامة عن الحزب واما ضمير في قول اذا كانت
 الغريفة على الحزب ظاهرة وكان معنى الكلام مع هذا المعنى بحيث
 لا يستلزم كما امر لها متعادلا بقول اذا كان الحزب واما ضمير فكثيرا
 للمعنى بتقبل الدعوى كما صرح به السكاكي في مباحث الاستنباط
 لم يضر الوجه كان من محسنات الكلام ومجاءت واما ضمير القفل
 البقي للقفل وليس الحزب فيه بتلك المثابفة من الظهور وانصاف
 مجوز الكلام اليه بل ذلك رجع عليه فولد نفع والتميم الفطاح صيانة
 يداور الباب لسلامة عن الحزب **فولده** لان الغريفة لما قرأ على
 تعليم المسنن انما انصرف استجب لان كون المسنن بنفسه بما يصح ان
 يفرضه استجب انما يعلم انما هو ثبوت المسنن اليه **فولده** يخرج من
 غير التقوى بحسب التكميل لم يرد به غيره عن صاحبته انما هو اد
 المفصوءا خاله فيها بل هو عن الغير انما اضيف اليه العزم اعني
 اعادة التقوى بل في تلك الصابغة ولو قال امير خال في عزم اعادة التقوى
 لكان الختم بالمعنى وانصب لسياق الكلام انما اتعذر في وجه
 عن اعادة اذ جعلها يتوهم من انما هو اسكنه ايدته تقوى الختم بان
 ينرجع في اعادة التقوى يخرج عن عزمه بل عن اعادة التقوى ايضا **فولده**
 وانما لم يفعله مع عزمه فصل التقوى كما يشترط له في المقام حيث قال
 واما الكلام في مقتضية لا يرد المسنن معي اذا كان معلوما ولم يكن المقصود
 من تفسير انما تقوى الختم واما فولد ليشتمل صورة التخصيص وهو
 كما لا يقتضيه سوفي الكلام تعميل القول وانما لم يفعله فيكون المعنى
 انما قال مع عزمه اعادة التقوى ولم يفعله مع فصل التقوى ليشتمل انما
 من ضرورة التخصيص ويدر على ذلك فولد فيما بعد معزمه اعادة التقوى
 الخ من عزمه فصل التقوى ومن اسهم من طغيان الختم بان اعادة التقوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صنفه **قوله** بل لا بد من اثبتت والروام الاسم كعلم مثله بل على
 ثبوت العلم الذي حكم به عليه وليس يمتنع في خبر وقد اختلفوا
 كان على سبيل التجرد والنفذ او لا واما الروام ما لما يستبعد من مفعول
 المجرع والبل لغة كما من جود اللفظ **بل ان قلت** في التخيخ
 انما يجب ان اسم الفعل على الحروف والصيغة المتشبهة
قلت في التخيخ انما يجب ان اسم الفعل على الحروف والصيغة المتشبهة
 عالم يستبعد منه الثبوت في الجاهل كما ان اصل اسم صفة او غير
 صفة ادراك علم الثبوت وقال التخيخ عبر الفاعل لا في خبر في خبر
 منقول لا في من اقبلت الانطلاق جعل له كما في خبر طويل وعمر ونعيم
 وجعل المجرع الصيغة المتشبهة من جهة في اسم الفعل **واما**
 في خبر من جود صفة وضاع في خبر من جهة بل ان اسم الفعل على
 كان جازيلا للفظ على الفعل جازا في خبر به الحروف في معرفة الفاعل
 في الصيغة المتشبهة انما لا يفصل بها وضاع الاسم في الثبوت او الروام
 مع ما اقتضاه المفعول **وقد يتكلم** الجمع بين الكلامين بل انما في
 فاليرى على الحروف ارادة بثبوت مكلفه ومن قال يرى على الثبوت
 ارادة بدفع التجرد والنفذ في دينة اياه مفعول بل لا بد وهو اخير
 منه وفي الخبر لا يثبت ثبوت الاسم والكلام ان الماد بل التجرد
 بعد ما مطلق الحروف بل ان الفعل لم يعين به مفعول وضاع التجرد
 والنفذ شيئا بشيئا كما في **واما** من التخيخ ومعنى خبر ينطلق
 ان لا ينفذ في يحصل فيه ايج او غير اوله ومن جهة يتبعه ان
 يحمل على المظن في خبر ينصرف مفعول المعنى كما سبق لان جعل ذلك
 معني له مجموع **واما** جعل مستبعد نظرا الى المانع والى **واما** جعل
 تقع انما ان تستمر زمانا لا ان يرمى ان استعمال صيغة الفعل

قد

في تلك **واما** جعل مجازا في غير الجملة **قوله** اشار الى ان يستثنى
 من هذا الحكم يعني ان كان متشبه بالفعل ونحوه في قوله **واما**
 ليس في الفعل وشبهه بل **واما** بالاعكس لان الفعل الذي هو مستر
 صورة في الخبر الذي هو مستر حقيقة **قوله** وايضا وضع البديا
 في **واما** ان الاسم والخبر في باب كان مبتدأ وخبر بحسب الحقيقة والمعنى
 وتبعه كان ويكون ونحوه مما ينشأ له ظرف وضع في خبر ذلك الخبر الذي
 هو المستر في الحقيقة فيكون **واما** جعل في خبره كذا خبرا وثانيا في
 خبره **واما** جعل متعلقا بمفعول ذلك **واما** جعل ولا شك ان الصيغة
 مفعول لموصوفا متعلقا بمفعول **واما** جعل مفعول كذا خبرا ومفعول ضد
 من اريد الرجوع اليه مع ضلوا واستغنايه عند بظهور **واما** ان
 بين معنى ما قيل من ان **واما** جعل ان دخل على الجملة الاسمية اعطاه
 الخبر حكم معناه ومنه بديا في تعين ما عرفت في خبره في خبر
واما جعل انما فضا ما وضع تقري في الفعل على صفة وزاد على ان تعريف
 في خبر الفعل الغير بفعل على صفة غير مفعول ذلك الفعل حتى انما
واما جعل انما فضا ما وضع تقري في الفعل على صفة مفعول مفعول
 وكما اجاز في مفعول في لادة كان المتبادر من مفعول كذا خبرا للفظ وضع
 ذلك المعنى انما في المعنى موضوع له كما اندج **واما** جعل انما فضا
 موضوعا للصيغة وتقري في الفعل عليها مع **واما** جعل انما فضا موضوعا
 تقري في الفعل على صفة متعلق بالصيغة خارجة عن مفعولها وان تعريف
 في خبرها **واما** جعل مفعول المعنى كذا خبرا في خبره متعلق بمفعول
 تلك **واما** جعل مع مفعول المعنى في خبره انما لا اعطاه الخبر حكم
 معناه فيقتضيه ان يكون له خبر مستر كما وجعل ضافا الى
 معناه بديا في خبره **وعليه** ما يوجد به ان يقال معنى

انظر في الاستغفار يا واد
والله اعلم بالصواب

والحال **قوله** وذلك لغوة، لأنه كان على المضي تخفذه له، لأن الحزن
لا يطفئ الذي يقوم له، يستعمله من الخبز فلا يستعمله منه، ولا
الزمن، فعلى التعجيل الخبز في عجم كذا من لا يعمل إلا فائدة كذا
مقتلا كذا، لاقتفال الذي يقوم له، ويعم من عجم، حتى تتحضر كذا
على الزمان، نعم لو اقتصر على التعجيل على الخبز كذا من (أصوات المحفوظة
لنوع من بشارتها) ذلك إضرابها **قوله** ولا يصبر عن هذا الاستدلال
وذلك لأن الدار من توجيه التغليب على التقدير السابق كوني
الشرط مذكور على معرفة كذا لا يستلزم الفصح بعرفه حتى
يجاب بلام من تنبيل الحال من كذا لا فصح بعرفه فتعبر من غير
التغليب على وجه يصح بد القم كذا متشكك كذا لما فرء في المثال المذكور
لكنه قول من أن فتح **قوله** عرت لا تشي من أن كذا الفاتحة بفتح التغليب
وهذا ذلك زيادة مبالغة في وصف ميم عليها السلام بالطاعة
والانقياد كذا من أن حال الكلامين في أمجادهم وأحوالهم من النساء
النافسات العفور والأطيل **قوله** أولئك من قبله فليست تغليب
الأول من ذلك وهو التغليب في نسبة العود إلى غلب فيها على شعيب
عليه السلام ابتداءه وإثباته تغليب المخاطب الذي هو شعيب
عليه السلام في الخطاب عليهم **قوله** وفيه تغليب المخاطب
على الغائب نحو أنشأ وزير معلما **قوله** بل أنت منوم
يحملون من غير القليل عنه تغليب المخاطب على الغائب بل أم عند
قوله بل من نوع من التغليب على حرة وذلك كالأغنية
والخطاب مبالغة في إضرابها في شئ واحد بل أن الغرض من العمل على أن
اجتمع فيه صفتان جميع الغيبة من حيث العكس ومعرفة وضعه
وحدة الخطاب من حيث الاتحاد، بل يستلزم أن لا يغلب جانب أنات

والمعنى كما جازى المصنف واللعبة بفعلها تغليب الخطأ على الغيبة
 وبمعنى تغليب الخطأ على الغيوب بالعرفى واغنى **قوله** وجميع من
 سواه من المثلين ونحوهم من الكلام ان لم يكن من بيننا ولا غير المحيى
 من الهم بان نعلم ان الروايات لا يعتد بها العقل كذا في تعلمون تغليب
 على غيرهم وفراجهت في غير العقل، جعته تغليب احرازها من حيث
 اختصار الروايات والاعتماد على العقل واغنى من حيث الخطأ ومن اجاز به كل
 موضع غلب به الخطأ على ما يصح العقل ان يكون مخالفا لكانه بعد
 او لا صلاحي الخطأ بتغليب العقل على غيرهم ثم يخاطب تلميذا بتغليب
 الخطأ على غيرهم، وفراجهت ان ذلك في قوله تعالى في قوله **قوله**
 ان خصوصية لفظ الروايات لفظية لا منظرية في اجتماع التعليلين
 في غير العقل، في كل واحدة من الايتين لا لاختصاص الخطأ بالعقل
قوله كما متناهم ان يخاطب به كلام واحراز انما او الشئ من غير عجب
 كما في قوله انك يا زهير انت يا زهير يا زهير يا زهير يا زهير
 وعلم **قوله** ان تسميته او جمع كما في قوله انما وانتم وبلا زهير
 وبلا زهير **قوله** قلت **قوله** تعلمون صبغة جمع فيجوز اذا
 يخاطب به متعدد من غير تغليب **قلت** الكتاب في قوله تعالى
 وما ربه كخاطبه، بل لا يخفى ان يخاطب به صيغة الخطاب واما
 تعدد الخطاب في كلام واحد في قوله تعالى من العصف وغيره **قوله**
 كان لعلكم تتعلمون يقول خلفكم لا يقولوا عجبوا وذلك لان لعلهم لا يجوز
 ان تكون لفرج من المتكلم الاستحسانة عليه ولا من الخطاب لان العبادة
 منهم ليست لرجاء التقوى بل لرجاء الثواب واذا اتعلمون خلفكم فغير
 فيل لعلكم مستعارة للارادة بتشبيهها لما بالفرج بمعنى الطمع
 اي ارتقاء المحبوب كذا لفظه لعل صيغة في معناه معنى بخصوصية

تغليب

لغلبة استعمالها فيه دون الاستبعاد الذي هو ارتقاء المكسور
 اي مستعملة فيها بما زام سلا من الترتيب بهذا المعنى يستلزم
 الارادة كانه فيل خلفكم ومن فيلكم ويراكم ومنهم التقوى وفيل فاعلا
 استعارة تشبيلية تشبه خالفهم بالغير سر اليهم في ان خلفكم وافر
 على التقوى ونصب لهم الروايات اليها والى واجه من كما بطاريزك
 وجود معار من غير ما يحال اليه فيل فيلهم من الغلام على
 لم يسمي في كرمه رجلا من وجود منه وفيل من مستعملة في الغلبة بخلاف
 دون الغرض والى بل لا يستلزم من الروايات لا يخفى لعل ان جعلت متعلقة
 بقوله عجبوا وانما تشبهه بالعرفى السليمة **قوله** علف زهير وهو جعل
 لان علمهم انفسهم اذ واجد **قوله** هذا التقدير هو به في الكتاب دون
 بمقتضى قولهم لعلهم لعلهم وهو جعل لعلهم في قوله علفوا واولا واولا
 فيه تسمي في صيغة المنفعة في خلق لان علمهم اذ واجد ان الله ليس ولا مقتضى
 بذكره عليهم كما ينبغي لانه لا يقتضي كون الخلق بغيره كما طاب لهم بل سيقا
 الكلام وفيه ان الله انهم على اقتضاء العرف والخطأ من لانه تعالى في
 ان الله ليس بعبدة من من الله التكميل والارادة من لانه علمهم اي علمهم
 بان تلك الصفة من التكميل ومعرفته والى التكميل في الزود والسليم والجمع
 المستقيم ان يميز كونه من الله ومعرفته التكميل والبعد بقله والى التكميل
 معناه وان الله ان الله سبب في تكميلهم في الله البعد في علمهم لان الله من
 تكملة خلقهم اذ واجد وان خلقهم لان علمهم اذ واجد في الاول ان تكملة
 من التقدير ويجعل الخلق على علمه ولا يفهم في اقله وعرفه جعل خلق
 لان علمهم اذ واجد من معرفة رابعة ان الله ليس لانه فيل خلفكم اذ واجد
 وخلقهم لان علمهم اذ واجد بكمهم واولا من الله التقدير واولا تقديري
 الكتاب على علمهم اذ خلقهم لان علمهم اذ واجد في الله لانه ليس ولا يفهم

حالة ٩

وَمَا كُنَّا نَقِيرُ

كانه مضوء
على الفجل
م. باب
المشهور
انظر الى
الاسماء

من اربع فيه المذهب اثنان اربعة وفيه بحث امد او اقل ان حكمه بل ان المستند له انه
 كل من مع بل لا خلاف في محله كونه معلوما خلاف ذلك بل لا خلاف في امد انما
 فلا في مقدمه المظهر انه ارفع من مستند او بينهما انه ارفع من مستند اليه غير ذلك
 وحكمه بل انه يمتنع الحكم بالتجسيم على كل اربع فيه المذهب اصل الامر فيكون
 لان المظهر انه ارفع من مستند اليه وانما به معهود مخصوص بل ينعى اربع فيه
 المذهب اصل بل محال فيه به بوجوده فلا يمتنع الحكم عليه بالتجسيم وقد
 تصدر السدح للجمع بين الامور بل ان لا في المظهر انما تقتضيه الاطراف
 بحسب الاصل وضعها وانما ان لا في المظهر انما تقتضيه الاستعداد او لا في المظهر
 يخرج انما يقتضيه اصله ان غلط زير ان كل من بحسب اطر وضع الاطراف
 لغلط معهود باعتبار انما النسبة المخصوصة حتى لو كان له غلط في ذلك
 بد ان السدح ان غلط المعنى بد خصوصية به لا يكون اعظم غلطه وانما يكون
 غلطه انما او لكونه معهودا بين المستلزم والمذهب وبذلك يجب ان يكون
 بحيث يجمع الخلاف في الرفع اليه من غير ان لا في المظهر انما يقتضيه
 السدح ان واحد معين كماله قوله ولقد امد على السليم فيسفي وذلك على خلاف
 وضعه وانما نسبت زير ان الخلاف على الحد بل يمتنع كذا السدح وهو ان
 الاطراف انما يرفع في السدح ان حضور المظهر به من السدح مع كذا ان اللازم
 السدح ان حضوره مع ما يمكن به بناء على ما تحفته من بعض التعريف فكما
 بقصد بل مع بل لا خلاف في ذلك في مخصصه وتلك في الجسور امد فيها معهودا
 من حيث وجوده من امد في كل من جميع احوالها او بعضها فلا في ذلك بل يقصد
 بالمظهر ان التعريف في مخصصه او احوالها مخصصة بقوله خلاف في
 او غلطه انما السدح ان واحد معين او جماعته معينة يكون الاطراف فيسفي
 معهود الاطراف بل يقصد تلك في الجسور امد في مخصصه معهودا في السدح
 ارفع من مخصصه او احوالها معهودا في جميع احوالها معهودا

کلاف

كل في النجس مع فله بل لا يجزئ النجس او نجس وفولده وان جعل نجس ابيض مفسور على
 المستبر **افول** فله قلت العربي بل لا يجزئ النجس ان جعل مستبر كجاء فولده ابيض
 زيد او جاء فتم على النجس وان جعل نجس ابيض فولده زيد او ابيض ابيض فتم على المستبر
 فله ان كل واحد من المستبر والنجس مع فله بل لا يجزئ النجس ان جعل ابيض المستبر
 مفسور على النجس وان يكون النجس مفسور على المستبر فله ان يكون ابيض المستبر
 قلت صلا فتم المستبر على النجس ان النجس ابيض وعلى فله المستبر ان
 وشمول جميع ابيض له وفيه بل المستبر لا نسب انه انفسر به في الزمان وفي النجس
 الى الصفة وفيل ان كل واحد من النجس مفسور سواء فله او ابيض فله
 النجس يتفق ويتفق النجس فله في المقصود فتم انك لا تجزئ على التفصيل عداء
 وان كل واحد منهما مفسور من وجه فيجد ان في ابيض او ابيض فله العلماء والمحدثون
 انه قد يفرض قلت فتم العلماء على الحدس غير وقد تم عليه **فله قلت**
 لا يتصور مجموع النجس في نفسه **قلت** يجوز ان يكون ابيض مستبر او ابيض
 وان تفصله ولا صرفا مستبر او ابيض على التحريم فلا يختلف في المقصود سواء
 حكمه بل تحريم المستبر بل نجس او بل نجس لان ابيض النجس **فول** ان النجس نجس مع
 واحد مستبر على عليه النجس **افول** من نفسه بل قد اورد عليه النجس ابيض
 وقد بينا في تفصيله بسلا على عليه بل لا يصواب ان يفصله ان النجس
 ان كل على كل على الله وكل يتفق على ان كل نجس في العربي فيلزم ان يكون النجس
 مفسور على ان كل ما يكون في العربي لان كل نجس مفسور مفسور يكون في
 فلا يوجد مع منه في نجس بل لا يلزم من ذلك ان يكون كل واحد من كل نجس في
 مفسور بل يكون كماله في فتم النجس على المستبر **فول** ومنه ان نجس
 النجس ابيض بل يفرض النجس على ان كل ما يكون في **فول** من النجس ابيض
 فله بل لا يجزئ على فله بل لا يجزئ النجس ابيض بل لا يجزئ النجس ابيض
 النجس من حيث هو ولا يخلو من جهة الصلة بل لا يجزئ النجس على ان كل

(المصنف)

ملا

خلاصته فيه تقدير المفعول المحسب اليه ان يرفع **اقول** اجماع التعميم مع حذف
 المفعول فتصور على وجهه الاول ان يكون مناد في بيته قد اذن على تعبير مفعول
 من تولد على مثل ان يرفع ذلك المفعول كل احد ثم بعد ذلك ان مناد يرفع
 كل احد ولا شك ان المفعول حينئذ متعلق بمناد المفعول واحد كل الحرف فيه
 بالتحريك المحمى والاضطرار والى ان يفصل المفعول ويتوصل بحرفه
 ان تقديره علامه وذلك بان يكون مناد في بيته غير المحرف قد اذن على تعيين
 مفعول علامه من المفعولات فيتوصل به من ذكر المفعول بالمقدم المحرف الى
 تقديره علامه بناد على ان تقديره علامه من اذن في جميع الاحوال فتبين
 على خلاف ذلك الحرف اعني عرض في المفعول على هذا الوجه من خلاف تقديره
 علامه من حذفه على الوجه الاول وان لم يكن ذلك الحرف من المفعول قد
 يكون المحمى والاضطرار وقد يكون التعميم مع الاقتصار ولم يمتنع عن التلويح
 احد الوجهين عن اذني الشكل عليه اذ في الشكل ان عمل التوفيق **فول** على
 بان فيه قد اعني هذا صاحب المقدم **اقول** تحقيق اللام اعني ان
 الشيخ اعني ان المفعول من الاول والغنى مثل واحد من المفعولات
 وجعلنا به بطلان البعد احدهما خارجا عن المفعول غير ملحوظ معه بل
 هو بطلان على حاله واحده مع تقدير المفعول بل هو بطلان على حاله
 لاحد من الوجهين اعني ان المفعول من الاول والغنى مثل واحد من المفعولات
 كذلك في الغنى بافاد على حاله وصاحب المقدم في ان المفعول هو الغنى
 المضاعف اليه والواشي المضاف اليه وكل واحد منهما بعد بل اذ في بطلان
 بطلان المفعول لا ينفصل الغنى من اذ في اوله ومعنى منه **فول**
 وكذا في عمل المصنف ان يرفع بل ان في الحسن **اقول** يمكن ان يقتصر بل في المصنف
 لم يرفع المحرف الا من اذ في وما يتعلق به من التلويح بوجه اعتماد على
 المفعول من بعد اسبقه وما ذكره من وجه حيث ينفذ وان التلويح بطلان وجه

المختصر

[illegible]

ليس له راحة كذا في التعليل لحوار به او الجرح لولا ان وادع ابيه واحدا
قد قيل بل انه لا يفعله ان المقصود تمثيل كمال ان الفاعل على وجه يوجب الفصل
بين الجملتين واختلاف الجملتين وانما في الفصل ومقتضى اوجها الفصل بينهما اذ
كذا في المثالين على ان راعى اى كى وفروا العطف به في الجملة المحكية بعد القول
مع كونها مختلفة في راحة الاختلاف في قولنا فعلى فلا نوا حسبنا الله ونه
الوكيل هو فم من العلمانية نحن على حوار العطف منه سور في نوع ومثله
بقوله قد لا يبرئ في الصلاة وطا السجود وبرا على حوار لا يذا لهم فلا نوا
الجملة لا نوا لى هذا ان يكون هذا محمل من راعى اى راعى على راعى ان في قولنا
الثانية لا نوا لى حكمة له راعى اى عطفنا عليها كذا فيهم وذا في قولنا طرنا
من راعى العطف لا نوا او مقبولا ان يكون بين الجملتين جملة جاذبة على فيلس
العطف بين الجملتين من غير جعلها الجملة التي تم محمل من راعى اى حكمة راعى اى
واكتفوا بالجملة الجاذبة ولم يلتفتوا من الفهم الى راحة الاختلاف في ضم او انفصال
بناء على ظهوره في راحة العطف لا نوا لى عطفنا على التمس به التذكور وانما العطف و
ذا في راحة الاختلاف ونحوه الفهم الثاني وهو ان لا يكون الجملة لا نوا لى محمل من راعى اى
فلو كانت قلنا راحة راعى اى عطفنا على كمال ان الفاعل ونظا في جاذبة في
التفسير الثاني في التفسير وتخصيص اعتبار تلك راحة حوار بل الفهم الثاني في
فان قلت اختلاف الجملتين في اول الشدة بعطف ومقتضى او عطف
ان راعى اى كى راحة الفاعل بينهما اوجه مع اختلافهما كذا في المثالين على راعى اى
ام **قلت** الجملة التي تم محمل منه وافتحة موفج الجملتين وليست
النسب التي يراعى في مقصوده بل نرات في الاختلاف في تلك النسب
بل هي في راحة الاختلاف في مقصوده الجملة المحكية بعد القول بل الجملتين في حكم
الجملة ان راعى اى وفتحة موفج محمل في هذا محمل من راعى اى بل في نسبه
مقصوده بزوجتها فتعريف حوار هذا راحة منه واحدا كذا في قولنا

لان

لان الجملة التي تم محمل من راعى اى كى مسلم لكونه عطف على الجملتين
لا بل عطف زعم الجملة في راحة العطف في قولنا وقد قيل في الجملتين
انما نحن مستمعون وان الله يستمع فيهم في عطفنا على راحة الفاعل في قولنا
نحن مستمعون من عطفنا على كذا فيهم في قولنا لكوننا نوكبر الله ولى
او برك عنها او استغفله وعلى من راحة الجملة لا نوا لى محمل من راعى اى
واما بطله عنه في نظرية راحة فسر الجملة كذا فيهم عطف
كذا في راحة اى المجموع كذا في راحة راعى اى محمل من راعى اى انما على عطف
صورته ان كان في قولنا الله يستمع فيهم على ما قبله وذاك في
الجملة في راحة اى كى راحة راعى اى في الجملة لا نوا لى محمل من راعى اى
محمل من راعى اى كى راحة راعى اى راحة راحة في راحة راحة راحة
الحال من راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
ما من راحة كذا في راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
عنه كذا في راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
عز ان سلوا في كلامه كذا في راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
لعلنا راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
ان عطف عليه ويكون راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
ونولوا راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
يراد اى راحة الجملة المحكية اى كذا في راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
فتكون كل راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
المعنى وفتحة موفج محمل من راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
في الجملة في راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
واما النعت فلم يبيح عطف ايها لان راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة راحة

子

五

یخلمایے
۹

لَيْتَمَكَ

عناصر

[illegible]

同

و

[illegible]

وجواب ۳

ایضاً

الهم بل معنى اول اللفظ صفة اللفظ قبل كل ان يأتى بهم من
 تعلقه بالمعنى صفة له سر كونه مبنو على وصفه باللفظ
 صفة له سر كونه مبنو على انه المعنى سر صوابه انهم اتفاه مع
 المعنى من اللفظ موكون اللفظ بحيث يعلم منه المعنى غير الحقيقة
 المسمى بل ان يعلم باللفظ عن جوه اللفظ بل انه لا يسمى
 بلفظه مبنو على كونه لم يقصدوا به معناه ان يبع بل يعلم منه
 معناه صفة اللفظ اعني كونه بحيث يعلم منه المعنى واعتقدوا ان
 هذا على كونه ان اللفظ صفة اللفظ وانهم لم يسموه صفة له
 بل ليدار في صفة له في غير معنى هو صفة له في كل حال
 في المعنى من اللفظ على كونه بحيث يعلم منه المعنى في كل حال
 لا تشبهه بل المقصود من قولهم هو المعنى في كل حال هو كونه اللفظ
 بحيث يعلم منه المعنى في كل حال ان الكلام واضح المراتب وقيل ان
 قولهم اللفظ المنبسط منه المعنى ليس في الحقيقة هو اللفظ
 بل يعلم المعنى منه فكان ان يعلم المعنى صفة له سواء قيل كونه
 من اللفظ اسم **اللفظ** المعنى منه يعلم كونه بحيث
 يعلم منه المعنى ومنه صفة اللفظ حقيقة علمية في كل حال
 لا تشبهه بل صفة له في كل حال بل ان يعلم كونه ليس صفة له
 بل يعلم كونه في كل حال صفة له وهو كونه بحيث يكون في كل حال
قوله وفي كل حال صفة له لا حاجة الى هذا التفسير في كل حال
 بل لا تشبهه صفة له في كل حال بل ان يعلم كونه ليس صفة له
 على فانهم ان وضع **اقول** من الكلام اعني توفيقا الى ان يعلم كونه
 في كل حال صفة له في كل حال بل ان يعلم كونه ليس صفة له
 بل يعلم كونه في كل حال صفة له لا تشبهه بل صفة له في كل حال

انتخابیہ

یغلا

6

[illegible]

لكن يتجدر ان الاستكمال سار كنهنا
بكونها من الكيفيات الخمسة
بالمقدري فلم ابررها

وعلیہ السلام علی من بعدہ وسلم

بلا بلاء على وجهه كذا وكذا وجبته كذا وتختلف اى الحرف كذا ان يكتفى من موضوعه
وضعه علامة لكل ابتداء مجرى خصوصية كذا لئلا يظن من موضوعه
وضعه علامة لكل نسبة كذا لئلا يظن من موضوعه كذا ان
الحرف كذا لم يدل على معنى غير مستعمل بالجهوية لم يرفع حكومته
عليه ولا حكومته به انه لا بد من كل معنى لئلا يظن من موضوعه كذا ان
لنفس من اعتبار النسبة بينه وبين غيره واحتجاج لئلا يظن من المتعلقين
وعاينة لئلا يظن ان لا بلاء كذا لئلا يظن من النسبة وان جعل لئلا يظن من
الحرف وضم اليه انشده به الـ غير، نسبة ثلاثة هي انما خطاة
يلتزم بها كذا ان لا بلاء على التلخيص كذا ان ورجب ان لا يظن من مسند
الـ غير، نسبة ثلاثة باعتبار كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان
وضعه ولا يكتفى به كذا ان لا يظن من مسند كذا ان لا يظن من موضوعه
وانما مجموع مفعول كذا ان لا يظن من الحرف والنسبة انما خصوصية بهو غير
مستعمل بالجهوية فلا يصح ان يرفع حكومته بجلال عاير برفع
حكومته عليه كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
الـ ضيف ولا بلا بلاء كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
يدل على حدث ونسبة الـ الـ بلاء على كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
على حدث ونسبة الـ الـ بلاء على كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
فلنكلا انما يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
الـ نسبة ملحوظة بل انكلا وكذا لئلا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
لانها تفسير بتعريف ثلاثة وغير مفعول لئلا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
بن انكلا النسبة وطرق المجموع كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه
جلال انكلا لئلا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه كذا ان لا يظن من موضوعه

4

[illegible]

الموتى

فلا يستقل
والبر وفردك
والنفس
والنفس

[illegible]

فلنعم التعليل والمنع على علمه من الاستعلاء انما يكون بحال فصار قوله لا
لا يفي به اعتبار العينة بل ان يكون كل واحد منهما ملحوظا فصار
كلا الاستعلاء لتجنب مزية من كونهما واحدا حيث يلاحظ فصار
مردوا العظمى اخرى فلا بد ان يكونا مفردين في راحة واما تفريق
في تكلم الكلام فبذلك غير واجب بل ان كان نفسا موحدا
لتجنب نقصه وتكميله لم يملكه حوايه من ان لا يكتبه فزيعون
كحياله على سائر الاستعلاء في وبيع وبيعته بوجهين الاول ان
المتشبه به في التسمية مستعمل في مقوله التحقيق وهو الاستعلاء
مستعمل في مقوله العجز انما كان المتشبه مفردين في راحة
في صور التسمية والاستعلاء في كونه تعليل وحال يستويان
جاءه تشبيهه انه لم يرد بالبحر في السلام والكم بل بالبحر في حقيقته
كما يشهد به سبيل ولا ينة من كونه ووسليم واريزه تشبيهه السلام
واركبه بها فكانه قيل السلام بحري في ان التبع في حله اجلا في
التشبيه ما مناه مفردين في راحة في وركبه كانه يكونه فحسب
والسماحة معني في بزر الحيف فالبحر في حقيقته فوالحيف في السحاب
وفرحا مطلقا في على سائر الاستعلاء في بعض فزيعون في
التشبيه في التسمية في بطون في الاستعلاء في حقيقته في يكون في
علم المزدور والجناد في نفس في تمام الكلام في انما في التشبيه
يكون في كلام اورد في الاستعلاء في غير اذ وحده اوله وان السهم في
يورد في الاستعلاء في يكون مستعملا في مقوله تشبيهه في ائنه ل
حيث لو قام مقام التشبيه في استقام الكلام في التشبيه
يكون مستعملا في مقوله التحقيق في ائنه في لركب في
في قوله تعالى من اعز ذوات الوجود وتزى ليعلم فيه حوايه

في الاله فالحق على ان لا يبحر في مقاصد الحقيق فيكون تشبيهه
اي يقتضي السلام والكم في انما كما في البحر في صورته وفسد
خفي من الاستعلاء في بعض من من يورد في الاستعلاء في
فيل في استعلاء في ولا ابحر في مقاصد الاستعلاء في من الاستعلاء في
التشبيه في كلامه في غير اذ فيكون في الاستعلاء في ائنه في
في تركيب الكلام في الاستعلاء في مقاصد في الاستعلاء في
الاشياء في ان يكون في استعلاء في تشبيهه في الوجه في
ان يكون في استعلاء في تشبيهه في تشبيهه في احوال في
المقصود في الاستعلاء في ورحا في مقاصد في الاستعلاء في
الاستعلاء في تشبيهه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
على ان يكون في الاستعلاء في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
على الوجه في انما في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
ان التشبيه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
واقلا فونه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
تصور التشبيه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
التشبيه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
بصوره في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
على تصور في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
على المقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
ان الاستعلاء في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
ما في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
ان التشبيه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في
التشبيه في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في مقاصد في

له علة بهر مرجح ولا قال ان الاستغناء سولفك المشبه به اكثر من صوري
 اراة امثال منوع الحجة في الترحيق ان محلا لا يلتفت اليه فطحا واحا فوله
 فبر صرح بان الاستغناء لا يستغنى به لا كندلة منو اسم المشبه به
 المتحرر منو انشاد في قوله ويصير المشبه به سواء كان المحرور او
 المتحرر به مستغنا راجحه واسمه مستغنا راجحه او المشبه مستغنا راجحه
 المحرور ان لا ام الله كانه من غير الاستغناء في محله فان ضم محله من ايقه
 ان يكون المستغنا به المشبه سولفك المشبه به محلا سولفك
 الاستغناء وتخرج من ان يتخذ في المشبه به محله غير محله في نفسه ان
 يكون المستغنا به منو محلا في قوله المشبه به وفيه تكييف كما مقتضى
 وجه محلا راجحه من كون المحل حقة حقيقة كما امر وانقله وغاية طابع وجه
 المحل حقة تصور طابع وجه غير الموضوع له بصورة وبالمشبه تصور
 الموضوع له بصورة غير غير الحقيقه كل منهما على ما هو خارج عن
 المعنى الموضوع له وما امكن به الخلاء كان خلاءا يمكن ان يكون محلا
 منقول **قوله** في خلاء راجحه التبعية ان المشبه به محله منو مشبه
 محله والتبعية في قوله **اقول** فاذا اقلنت فطقت الحال بكونه راجحه
 محلا في فطقت المستغناء تبعية المستغناء ان يكون المحل كندلة مستغنا
 ان يكون المحل كندلة او اسم اشتق منه فطقت بمعنى ثلث في المحل فطقت
 ثلث في المستغناء وعند التمكن ان المحل المستغناء بالندلة في محله
 المحل في التبعية ان يكون المحل في قوله كندلة في المحل غير محله وانما قصد
 به التبعية ان يكون المحل في قوله كندلة في المحل غير محله وانما قصد
 كما هو به وجه عليه واجب التكييف بانه قد يكون المشبه المحل وهو
 المفصوح لا محلا وانما المحل ويكون في المشبه المحل وهو
 بل ان في المستغناء محله في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة

المحل

من قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 اراة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 والمضيق والمضيق والمضيق والمضيق والمضيق والمضيق والمضيق والمضيق
 بالمعنى المستغنا به من غير المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 بكونه محلا في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 فلا يصح ما منعه من التبعية ان المشبه به محله منو مشبه به محله منو مشبه به محله منو
 المشبه به المتعلق في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 من قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 فطقت ان كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 محله في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 ليس في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 بالندلة والتبعية عن محله في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 لا تخفى له محله في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 فطقت حقيقة محله في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 بل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة
 ولا بد من الاستغناء المحل في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة في قوله كندلة

المحل

فصول في فصول السند فقه **اقول** سوان عبد الله

الشماع وانزل من السموات وبه سمى الشخص لا يكون لكل كلمة
من الفقهين فقه بل من اخر غوانا اعلمنا ان يكون مجاز في
واخر وجهه لورد في حد ذاته بل العلم بالمفاد بل ان يكون تعريفا
الكلية في انهم يشهد ان شاذية على من في تعريفا بل ان يكون موصوفا
وصفة في قوله تعالى سمى ورم هو عينة واكواب موصوفا ووجه
بل علم ومطوفا على حد السند هو ان يطبق في انهم له علم على شاذ
في شاذ له وليس الحاد في قوله تعالى اننا اعلمنا ان يكون مع صاحب
كنوز

كما ان ينجح في بيت الحريم واسمها اربطوا وورد بل يفتح حد ذاته بل ان
الحق يقال في ارباب وورد وحل في الصدر ومغفل بوراء ونم انهم في
ويوم الحما ايضا اورد في الحمد ويدل على جمع وورد على مثال
يقال في سرور وورد واسد وورد وسوان في الاكثين والاشرف
ومثل الخفيف يقال في سرور الخفيف انما انما في اخرى صيغة زخا وورد
سود **اقوله** وحل في فقه **اقول** ان فقه سواد يشبهه فقه
يدل في اجد جنة رقة والله اعلم بان صواب

اشتمت — حد شاذ في السير الشري
الحج حاد في الحفر السرف في حيدر الله حبيب
محونة وتوبيخه وشكر على حمه
لمن يسر في حوا وكافق في الله رقة

على مكنو الله